

СВОБОДА СОВЕСТИ В КОРАНЕ

© 2015 г. Азер Аскер оглы Мамедзаде¹

Аннотация: в статье на основе анализа многочисленных коранических аятов рассматривается свобода совести человека в контексте концепции свободы человеческой личности в исламе. В логической последовательности раскрываются содержание и смысл Божественных установлений, данных человечеству в Священном Писании, прямо или косвенно связанных со свободой совести человека. Дается их толкование видными учеными в данной сфере. Свобода совести человека расценивается как один из основных принципов Корана, действующих на протяжении коранических событий как изначальная основа, на которой должны базироваться пути, ведущие к истинной вере в Аллаха. Тем самым обосновывается понимание Корана как теологического источника свободы совести в исламе, образующего основу его становления в мусульманском праве. Отмечается, что главная цель Божественного Откровения состоит в наставлении человека на правильный путь, ведущий к всестороннему совершенствованию личности и ее духовному прогрессу.

Annotation: this article examines the matter of freedom of religion (or freedom of belief) in the context of personal freedom of an individual in Islam based on the analysis of numerous Koranic verses. The author describes the substance and the meaning of the Divine Revelation (given through the Holy Scripture) to the mankind, directly or indirectly related to freedom of religion; provides for interpretation by the prominent scholars.

Freedom of religion is considered to be one of the key principles of Koran being the foundation of all Koranic events as the basis for movement towards the true belief in Allah. Thereby, the author justifies the understanding of Koran as a theological source of freedom of religion in Islam, thus, indicating and underlining its place in the development of Islamic Law.

The author denotes that the key goal of the Divine Revelation is to point an individual in the right direction to bring him/her to overall development of personality and spiritual progress.

Ключевые слова: Аллах, ислам, Коран, пророк Мухаммад, аят, свобода человека, свобода совести, свобода выбора, религия, религиозная совесть.

Key words: Allah, Islam, Koran, prophet Muhammad, Koranic verse, individual freedom, freedom of religion, freedom of choice, religion, religious conscience.

Мусульманский мир осмысливается как мир людей, свобода совести которых проистекает из вероучения ислама, главным источником которого является Священное Писание – Коран. Именно через него мы приходим к мнению, что ислам – религия, содержащая не только теологию, которая устанавливает догмы, но и предписание верующим, что они должны делать и чего не должны. Ислам определяет права и свободы человека исключительно в соответствии с волей Всевышнего, явленной в Коране и Сунне. Эта мысль подчеркивается в преамбулах Универсальной исламской декларации прав человека (1981 г.)² и Каирской

декларации о правах человека в исламе (1990 г.)³, которые компилировались выдающимися мусульманскими учеными, юристами, представителями исламских движений и мыслителями на базе Корана и Сунны. Всякий человек имеет право на свободу совести и вероисповедания в соответствии со своими религиозными убеждениями (ст. 13 “Право на свободу религии” Исламской декларации), и каждый имеет право жить в безопасности для себя лично и своей религии (ст. 18 Каирской декларации).

Вероучение Ислама, – пишет глава Управления мусульман Кавказа Шейх-уль-Ислам, проф. Аллахшукюр Пашазаде, – изначально рассматривая личность как высшую ценность общества, предполагает признание самоценности свободы как естественного состояния личности.

¹ Юриконсульт ООО “ГрандТитул”, докторант Института философии, социологии и права Национальной академии наук Азербайджана, кандидат юридических наук, доцент (E-mail: azerasker@yahoo.com).

² См.: Универсальная исламская декларация прав человека // <http://www.alhewar.com/ISLAMDECL.html>

³ См.: Каирская декларация о правах человека в исламе // <http://www1.umn.edu/humanrts/instree/cairodeclaration.html>

При этом роль веры не исчерпывается пассивным утверждением идеала свободы в сознании человека. Неоценимо и непреходяще ее значение как великого преобразующего фактора, дающего мощный импульс стремлению к свободе и ее реальному осуществлению. В 64 аятах Корана содержится указание на первостепенную важность идей о выборе и приобретении, смысл которых состоит в утверждении непротиворечивости характера взаимосвязи между постулатом о всеохватности Божьего знания и универсальности Его могущества, с одной стороны, и с другой – способностью человеческого разума самостоятельно делать заключения и выбирать решения⁴.

Свобода человека в мусульманском обществе прежде всего проявляется в свободе его совести, т.е. в свободе выбора мировоззренческих убеждений в целом. Решение этой важнейшей мировоззренческой проблемы базируется на откровениях о свободе человеческой воли, содержащихся в Священном Коране: **“Истина – от вашего Господа: кто хочет, пусть верует, а кто хочет пусть не верует” (18:29)**⁵. В Коране прямо сказано Пророку Мухаммаду, чтобы тот счел его для себя указанием к действию, реальностью, исходящей от Аллаха. И пусть тот, кто хочет, принимает ее, кто хочет – отвергает⁶. Этот аят в таком же смысле перевели акад. Ю.И. Крачковский⁷, профессора Г.С. Саблуков⁸ М.-Н.О. Османов⁹. Известный саудовский толкователь Корана Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади, раскрывая этот аят, пишет: “И всякий, кто пожелает уверовать, может уверовать, а всякий, кто пожелает исповедовать неверие, может поступить так. Для человека нет иного пути: либо он встает на прямой путь, либо он вступает на путь заблуждения. Аллах наделил его волей, благодаря которой он самостоятельно выбирает между верой и неверием, между добром и злом. Если человек уверует, то он встанет на прямой путь, если же он откажется уверовать, то ведь ему известна истина и никто не заставляет его исповедовать правую веру. Всевышний сказал: **“Нет принуждения в религии. Прямой путь уже от-**

личился от заблуждения” (2:256)¹⁰. Признание религиозной свободы подразумевает признание существования разных религий и убеждений. Пророк Мухаммад подчеркнул это в первой конституции Медины¹¹. Право на религиозное убеждение – одно из важнейших прав человека. Свобода вероисповедания как неотъемлемая часть свободы совести является правом каждого человека. И никто не вправе в этом оказать на него давление, поскольку вера и убеждение каждого зависят от его сердца и совести¹². Религиозная совесть мусульманина предполагает такое внутреннее самопринуждение в целях обеспечения справедливости во взаимоотношениях с другими людьми, которое исходит из чувства ответственности верующего перед Высшим Судией, повышающего его собственный контроль за своими действиями¹³.

Право на свободу совести и религии занимает особое место в исламе. Убеждения человека в исламской религии основываются на принципах свободы мысли, свободы выражения своего мнения. Человек принимает мусульманскую религию путем убеждения, а не принуждения¹⁴. Об этом свидетельствует аят: **«Он сказал: “О мой народ! А что, если я опираюсь на доказательство от моего Господа и Он даровал мне милость от Себя, которая недоступна вашим взорам? Неужели вы полагаете, что мы стали бы принуждать вас к этому при том, что вам это ненавистно”» (11:28)**¹⁵. Данный аят проф. М.-Н.О. Османов переводит: **“Стал бы принуждать вас [принять] их, если они вам ненавистны?” (11:28)**¹⁶, акад. Ю.И. Крачковский: **“Неужели мы будем ее навязывать вам, раз она вам ненавистна?” (11:28)**¹⁷, а проф. Г.С. Саблуков: **“Заставим ли мы её быть неотлучно с вами, в то время как вы отвращаетесь от неё?”**¹⁸. Известный исламский ученый-правовед, толкователь Корана и хадисов XIV в. Исмаил ибн Касир комментирует этот аят следующим образом: **«“Неужели мы будем её навязывать вам”, – т.е. заставлять принять её, когда вы её ненавидите?»**¹⁹.

¹⁰ См.: *Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади*. Толкование Священного Корана / Пер. Э. Кулиева. М., 2010. С. 301.

¹¹ См.: *Сурдель Д., Сурдель Ж.* Цивилизация классического ислама. Екатеринбург, 2006. С. 76.

¹² См.: *Мухаммад Садик Мухаммад Йусуф*. Права человека в Исламе. СПб., 2008. С. 43.

¹³ См.: *Пашазаде А.Г.* Указ. соч. С. 269.

¹⁴ См.: *Шаттут М.* Ислам и международные отношения. Каир, 1979. С. 14.

¹⁵ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

¹⁶ См.: Коран / Пер. и комм. М.-Н.О. Османова.

¹⁷ См.: Коран / Пер. и комм. И.Ю. Крачковского.

¹⁸ Коран / Пер. смыслов Г.С. Саблукова.

¹⁹ Комментарии Великого Корана ибну Касир Димашки / Абуль-Фида Исмаил ибн Умар ибн Касир ад-Димашки; пер. с араб. А. Вахитов. Т. 4. М., 2013. С. 145.

⁴ См.: *Пашазаде А.Г.* Ислам на Кавказе: опыт историко-культурного анализа. Баку, 2005. С. 263.

⁵ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева. М., 2003.

⁶ См.: *Сейед Камал Факих Имани*. Свет Священного Корана. Разъяснения и толкования / Пер. Сейед Аббас Садр Амели. Т. VI. СПб., 2008. С. 34.

⁷ См.: Коран / Пер. и ком. И.Ю. Крачковского. М., 1986.

⁸ См.: Коран / Пер. смыслов Г.С. Саблукова // http://royallib.com/read/koran/koran_perevod_smyslov_sablukova.html#0

⁹ См.: Коран / Пер. и ком. М.-Н.О. Османова. М. – СПб., 2011.

Выдающийся иранский аятолла XX в., признанный толкователь Корана Мухаммад Хусейн Табатабаи в своем труде “аль-Мизан фи тафсир аль-Куран” (“Весы справедливости в толковании Корана”) об этом аяте пишет: “Пророк, посланный Аллахом, обладает всеми возможностями для того, чтобы сполна выполнить свою миссию, и он объяснил это людям. Но они из-за кичливости и гордыни не уверовали в него. Но и заставить их уверовать в это не является его миссией, так как в религии Аллаха нет принуждения”²⁰.

В комментарии “Свет Священного Корана”, предпринятом группой авторитетных мусульманских богословов при Исламском центре научных исследований под руководством аятоллы Сейеда Камала Факиха Имани, приводится следующее толкование: “Несмотря на все бессмысленные нападки и ложные обвинения в свой адрес, пророки неизменно проявляли терпимость к своим противникам, используя для доказательства своей правоты логику и здравый смысл и вызывая к чувствам оппонентов. Присущие пророкам качества, такие как способность предъявлять людям четкие доказательства, творить чудеса и приводить неопровержимые аргументы, не оставляют места для возражений. Но вместе с тем ничто не должно препятствовать людям в осуществлении свободы выбора. Те, кто будет следовать своим убеждениям, достигнут процветания, те, кто поступит по-другому, обречены мучиться. Здесь не может быть принуждения”²¹. Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади в своем толковании Корана относительно этого аята пишет: «Пророк Ной возражал своим соплеменникам и убеждал их в том, что он опирается на твердые доводы и не сомневается в истине. Он был Божьим посланником, совершенным человеком и образцом для подражания... Он говорил: “Вы не видите той милости, которой Аллах облагодетельствовал меня, и она представляется вам обременительной. Неужели вы думаете, что мы станем заставлять вас уверовать в то, что мы считаем истиной, несмотря на сомнения, которые вы испытываете? Неужели вы полагаете, что мы станем принуждать вас к тому, что вам ненавистно до такой степени, что вы жаждете опровергнуть мои проповеди?”»²². Наиболее убедительно эта мысль проходит в аяте: **“Нет принуждения в религии. Уже ясно отличился прямой путь от**

заблуждения” (2:256)²³, приведенном ас-Саади при толковании коранического аята (18:29). В переводах этого аята на русский язык нет смысловых расхождений.

Рассмотрим мнения толкователей. В тафсире “Свет Священного Корана” приводятся описанные в хадисе интересные обстоятельства ниспослания данного аята: “У одного из жителей Медины по имени Абу Хасын было два сына. Несколько купцов-христиан, привозивших в Медину товары из других стран, каждый раз при встрече уговаривали молодых людей принять христианство. И юноши начали серьезно задумываться над их речами. Это очень обеспокоило Абу Хасына. Он пришел к Пророку Мухаммаду и, рассказав ему обо всем, попросил вернуть его сыновей в лоно Ислама. При этом он спросил, можно ли их вернуть в Ислам силой. Тогда и был ниспослан аят, запрещающий принуждение в вере”²⁴.

Этот же хадис как одно из обстоятельств проходит и в толковании Корана Ибн Касира. Он дает ему такую трактовку: «**“Нет принуждения в религии** – т.е. не принуждайте никого к принятию религии Ислам. Ведь Ислам является религией разума и знаний, непорочного подсознания и мудрости, праведности и наставления, истины и верного руководства. Благодаря своему совершенству и полному соответствию человеческому подсознанию, ислам не нуждается в принуждении. Обычно принуждают к тому, к чему человеческие сердца испытывают отвращение, что противоречит истине и не подтверждается очевидными доказательствами и знаменами”²⁵. Абд ар-Рахман бин Насирас-Саади приводит почти схожее толкование²⁶. Автор “аль-Мизан фи тафсир аль-Куран” великий аятолла Мухаммад Хусейн Табатабаи, комментируя этот аят, пишет: **“Нет принуждения в религии”** означает то, что принуждение в принятии религии не принесет никакой пользы. Религия это теоретические знания, которым следуют и практические знания. Одно связано с другим. Вместе они образуют веру. Вера и убеждение связаны с душой человека. А насилие над душой человека неприемлемо и душе невозможно приказать»²⁷. Эту установку мы видим и в другом аяте: **“Нам лучше знать,**

²³ См.: Коран / Пер. и комм. И.Ю. Крачковского.

²⁴ Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. I. С. 398.

²⁵ Комментарии Великого Корана ибну Касир Димашки / Абуль-Фида Исмаил ибн Умар ибн Касир ад-Димашки; пер. с араб. А. Вахитов. Т. I. С. 383.

²⁶ См.: Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 204.

²⁷ Allame Muhammed Hüseyin Tabatabai. Op. cit. Cild 2, 2012. S. 507.

²⁰ Allame Muhammed Hüseyin Tabatabai. El-Mizanfi Tefsir-il Kuran, “Kevser” Yayınları. Cild 10, 2012. S. 290.

²¹ Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. IV. С. 289.

²² Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 60.

что они говорят, и тебе не надо принуждать их. Увещевай же Кораном тех, кто страшится Моей угрозы” (50:45)²⁸. Российские авторы приводили похожие переводы. Академиком Ю.И. Крачковским аят переведен так: “Мы лучше знаем, что они говорят, и ты – не принудитель для них. Напоминай же Кораном тому, кто боится Моей угрозы!” (50:45)²⁹, проф. Г.С. Саблуковым: “Мы вполне знаем то, что говорят они; но ты не будешь принуждать их: Потому, учи Кораном того, кто боится моей угрозы”, проф. М.-Н.О. Османовым: “Мы лучше знаем, что они говорят, и тебе не надо принуждать их [к вере]. Наставляй же Кораном тех, кто страшится Моей угрозы” (50:45)³⁰. Ас-Саади в своем комментарии дает следующую трактовку: “Мы знаем, как они обижают тебя. Мы заботимся о тебе, облегчаем твой путь и непременно поможем тебе одержать верх над врагами. Посему положишься на своего Господа, радуйся Его обещанию, будь уверен в его правдивости и всегда помни о том, что Мы более милосердны и более сострадательны к тебе, чем ты сам. Тебе не надо принуждать людей к вере, ведь ты не властен над ними. Всевышний также сказал: “Воистину, ты – всего лишь предостерегающий увещеватель, и у каждого народа есть наставник” (13:7)³¹.

Приведенные аяты являются основой для практической реализации права на свободу совести и свободу вероисповедания. Это право – необходимое условие жизни мусульман как в мусульманском государстве, так и в качестве граждан немусульманского государства, ибо только при гарантиях этого права мусульмане могут исполнять в полном объеме установления Аллаха. Как видим, свобода совести и защита религиозных чувств гарантируются Кораном. Человек может принимать ислам только по собственному желанию. Поэтому мусульмане могут призывать к исламу, а не насаждать его силой. Коран запрещает насилие. Здесь было бы уместным отметить, что и к самому Пророку Мухаммаду обращались некоторые из языческих вождей. Они предлагали ему: “О Мухаммад! Прими нашу веру, а мы примем твою и вознаградим тебя всеми благами, которые сами имеем. Поклоняйся один год нашим богам, а на следующий год мы будем поклоняться твоему Богу. Если твоя вера лучше, она принесет радость нам. Если наша

вера лучше, она принесет радость тебе”³². Но Пророк категорически отвергает предложение язычников по велению своего Господа: «Скажи: “О вы, неверные! Я не поклоняюсь тому, чему вы поклоняетесь, а вы не поклоняетесь тому, чему я поклоняюсь. Я ведь не поклонюсь тому, чему вы поклонялись, и вы не поклонитесь тому, чему я поклоняюсь. Вам – ваша вера, мне же – моя вера!”» (109:1-6)³³. Этими словами Пророк Мухаммад решительно заявляет о том, что его путь коренным образом отличается от пути, избранного идолопоклонниками. Пророк откровенно говорит, что никогда не станет поклоняться идолам, а язычники, упорствуя в слепом следовании обычаям предков, столь же решительно отказываются поклоняться Аллаху, вера в которого не совместима с многобожием. По этому поводу ас-Саади пишет: «Аллах провел четкую грань между верующими и неверующими и сказал: “У вас есть ваша религия, а у меня – моя!”. Всевышний также велел Своему посланнику, сказать: “Вы не причастны к тому, что я совершаю, а я не причастен к тому, что совершаете вы”» (10:41)³⁴.

В Коране имеется множество аятов, осуждающих любые проявления многобожия и рассматривающих его как наихудшее из деяний, как грех, которому нет прощения. Вместе с тем Аллах призывает мусульман к терпимости: “Не поносите тех, кого они призывают помимо Аллаха, а то они станут поносить Аллаха из вражды по невежеству...” (6:108)³⁵. Иранские богословы комментируют данный аят следующим образом: “Аллах указывает, что никогда не следует поносить идолов и божков, которым поклоняются язычники. Это может привести к тому, что они также начнут злобно и мстительно богохульствовать, оскорбляя Аллаха. Мусульманские предания сообщают, что некоторые верующие были порой настолько возмущены идолопоклонством, что начинали поносить языческих идолов. Коран недвусмысленно запрещает так поступать. Верующий обязан быть скромным, дисциплинированным и вежливым в обращении даже с самыми суеверными людьми и с последователями самых худших религий. Оскорблениями никого на верный путь не вернешь и не наставишь, ибо каждый человек ревностно защищает свои верования и поступки”³⁶.

²⁸ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

²⁹ См.: Коран / Пер. и комм. И.Ю. Крачковского.

³⁰ См.: Коран / Пер. и комм. М.- Н.О. Османова.

³¹ См.: *Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади*. Указ. соч. С. 204.

³² *Сейед Камал Факих Имани*. Указ. соч. Сура 109 // <http://www.al-shia.org/html/ru/quran/tafsir/20/109-1.htm>

³³ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

³⁴ См.: *Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади*. Указ. соч. С. 720.

³⁵ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

³⁶ *Сейед Камал Факих Имани*. Указ. соч. Т. III. С. 240.

Коран предписывает свободу религиозных дискуссий без принуждения по отношению к немусульманам. При этом дается мудрый совет – объяснить истинность религии ислама: **“Призывай на путь Господа мудростью и добрым увещанием, и веди спор с ними наилучшим образом...”** (16:125)³⁷. Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади в своем толковании пишет: “Это означает, что нужно начинать призыв к исламу с самых важных вопросов, которые люди могут понять и усвоить. Нужно относиться к людям с теплом и добротой, дабы им было легче принять истину. И если они прислушаются к такому мудрому призыву, то нужно переходить к следующему, менее важному вопросу. Если же они откажутся принять истину, то нужно воспользоваться добрым увещанием. И если после этого увещаемый продолжает считать, что исповедуемые им воззрения правильны, или даже призывает мусульманского проповедника обратиться в его религию, то с ним разрешается вступить в спор. Однако вести такие дискуссии следует так, дабы увещаемому было легче разобраться в логических аргументах и священных текстах. Дискуссии не должны перерасти в злостные пререкания и перебранку, ибо это не приносит никаких полезных результатов, тем более, что мусульмане должны вести проповедь для того, чтобы наставить окружающих на прямой путь, а не для того, чтобы одержать над ними верх”³⁸. Ибн Касир толковал этот аят таким же образом, приводя другие аяты: «Всевышний Аллах повелевает Своему посланнику призывать народ к Аллаху с мудростью. **“И добрым увещанием”** – т.е. увещания и истории для людей, и напоминание им, чтобы они остерегались. Слова Аллаха: **“веди спор с ними наилучшим образом”** – т.е. если кто-то оспаривает тебя в дискуссии, то отвечай наилучшим образом, с мягкостью и наилучшей речью, как в словах Аллаха: **“Если вступаешь в спор с людьми Писания, то ведите его наилучшим образом. Это не относится к тем из них, которые поступают несправедливо”**» (29:46). Аллах повелел Пророку говорить мягко, как приказал пророкам Мусе и Харуну, когда послал их к Фараону: **“Говорите с ним мягко, быть может, он прислушается к назиданию или устратится”** (20:44)³⁹. На основе этих принципов, характеризующихся терпимостью и уважением, должен идти диалог мусульман с иноверцами.

Более подробное толкование данного аята дает аятолла Сейед Камал Факих Имани. При этом он приводит определенные моральные установления из этого аята, касающиеся общественных контактов между людьми: «Проповедь должна вестись в благожелательном тоне, но дискуссии нужно стараться придать еще более дружелюбный характер, то есть она должна быть благожелательной и по содержанию, и по форме, и по манере изложения позиции **“...и веди спор с многобожниками наилучшим образом”**. Методы призыва в лоно веры должны включать объяснение того, какие благотворные результаты приносит добродетель и как пагубны последствия нечестивых поступков. Мудрость и увещание всегда считались достойным средством убеждения людей. Проповедь и дискуссии могут осуществляться как с помощью правильных, так и неверных методов, а понятия “хороший” и “наилучший” к мудрости не применимы. Добродетель в контексте противостояния оппонентам в самом широком смысле этого слова предполагает соблюдение норм мусульманской этики в открытой схватке с противником **“...и веди спор с многобожниками наилучшим образом”**»⁴⁰.

Истинная вера в Аллаха основывается исключительно на убеждении, а не на принуждении и насилии. Это подтверждает не только уже приведенный нами аят: **“Нет принуждения в религии...”** (2:256)⁴¹, но и другие аяты Корана: **“Если бы твой Господь захотел, то все, кто есть на земле, без исключения уверовали бы. А ты разве стал бы принуждать людей к вере?”** (10:99)⁴². Академик Ю.И. Крачковский переводит этот аят следующим образом: **“А если бы пожелал твой Господь, тогда уверовали бы все, кто на земле, целиком. Разве ж ты вынудишь людей к тому, что они станут верующими?”**. Это означает, что человек свободен в своем выборе, и веру он обретает добровольно. Вера не может быть принята по принуждению. Бог Всесилен и Всезнающ. Он использует Свою власть таким образом, чтобы этоне вступало в противоречие с Его Знанием. Поскольку Его всезнание требует, чтобы человек был свободен, Он никогда не навязывает веру насильно. Пророк (да будет мир с ним!) из сочувствия к людям настаивал на том, чтобы они приняли веру добровольно, а не по принуждению⁴³. Нижеследующий аят говорит о том же: **“Если тебя тяготит их отвращение,**

³⁷ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

³⁸ Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 244.

³⁹ См.: Комментарии Великого Корана ибну Касир Димашки / Абуль-Фида Исмаил ибн Умар ибн Касир ад-Димашки; пер. с араб. А. Вахитов. Т. 5. С. 62, 63.

⁴⁰ Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. V. С. 293.

⁴¹ См.: Коран / Пер. и комм. И.Ю. Крачковского.

⁴² См.: Коран / Пер. и комм. М.- Н.О. Османова.

⁴³ См.: Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. IV. С. 265.

то если ты сможешь отыскать проход в земле или лестницу на небо, то принеси им знамение. Если бы Аллах пожелал, то собрал бы их всех на прямом пути” (6:35)⁴⁴.

Совершенно очевидно, что бессмысленно навязывать веру силой. Люди созданы, чтобы развиваться, руководствуясь мнением авторитетных источников и свободой воли. Только наличие свободы воли дает возможность сопоставить деяния верующего и безбожника, праведника и грешника и отличить одно от другого⁴⁵. Мухаммад Хусейн Табатабаи пишет: “Аллах призывает Пророка не переживать за них, стараясь направить их на истинный путь. Этот мир является испытанием для людей. Призыв к истине и принятие ее являются свободным выбором человека, и пророк не обладает той силой, чтобы заставить кого-то уверовать. Аллах желает, чтобы люди уверовали по своей свободной воле. Если бы Аллах захотел, то все уверовали бы и стали на едином пути”⁴⁶.

Разногласия людей имеют естественную причину, поскольку Бог создал их имеющими разум и свободу воли. Человек свободен в своем выборе, и веру он обретает добровольно. Однако данные аяты вовсе не означают, что Аллах, наделяя людей свободой выбора религии, одобряет их принадлежность к разным вероисповеданиям. Напротив, в откровении Аллаха люди однозначно призываются к единой религии – исламу. Выбор людей по дозволению Аллаха, подтверждается также аятом: **“Если бы твой Господь захотел, то Он создал бы людей одной религиозной общиной. Но ведь люди не перестают вступать в противоречия” (11:118)⁴⁷.** Божественным Провидением человек был создан свободным в выборе своих идей и убеждений. Свобода человека в выборе образа мышления и уклада жизни неоднократно констатируется в Священном Коране. Это следует понимать так, что, хотя Бог и ведет человека к Себе, Он не навязывает ему Своей воли с помощью силы. Он не велит Пророку Мухаммаду заставлять людей, а лишь требует, чтобы Пророк напоминал людям об их долге перед Богом и указал им истинный путь к Нему. **“Так наставляй же, ведь наставник ты. Но не распорядитель ты над ними” (88:21-22)⁴⁸,** т.е. не нужно добиваться устранения индивидуальных различий, связанных со складом ума человека, его физиче-

скими особенностями, персональными взглядами, страстями и сердечными привязанностями, и не следует ограничивать свободу воли человека. Человек сам, добровольно выбирает свой путь – путь правды и добродетели или путь нечестия и греха. Свобода воли представляет высшую ценность для человека, ибо именно она отличает его от других живых существ. Различия во вкусах людей, в их характере и складе ума не нарушают единства общества, а служат многообразию проявлений тех аспектов человеческой природы, которые, собственно, и обособляют человека от остального животного мира. Естественно также, что в условиях свободы воли неизбежно возникают различия в идеях и в школах мысли⁴⁹. Глава Управления мусульман Кавказа Шейхуль-Ислам Аллашукюр Пашазаде отмечает: “Эти и другие аяты Корана раскрывают верующим священный смысл, которым Аллах наделил возможность и способность Своего лучшего творения никем и ничем не ограниченному волеизъявлению, к свободному проявлению помыслов и деяний. Последние могут быть ошибочными, но это уже иная сторона дарованной Всемогущим свободы, великое благо для праведных и в то же время – суровое испытание для тех, кто не захотел поверять свою жизнь критериями высшей истины”⁵⁰.

Из рассмотренных аятов мы видим, что Всевышний дарует человеку также право на свободу совести и свободу вероисповедания, которые являются необходимым условием и средством добровольного вверения себя Единственному Богу и исполнения Его воли. Наличие подобных свобод отнюдь не означает, что человек не несет ответственности перед Всевышним Аллахом в день великого Суда: **“Но многобожники и те из обладателей Писания, которые отвергли веру в Бога, гореть навечно будут в адовом огне” (98:5)⁵¹.** Однако Пророку было сказано: **“Напоминай же, ведь ты только напоминаешь. Ты над ними не властитель” (88:21-22)⁵².** Это означает, что наказание неверующих является исключительной прерогативой Всевышнего и относится к будущей вечной жизни, так что никто из людей не вправе присваивать себе в этой жизни полномочия судить других людей за их религиозные убеждения.

В Коране говорится, что человек сам выбирает свои убеждения и свой путь, а на Пророка Мухаммада возложена лишь миссия передачи откровения: **“Если бы захотел Аллах, то не поклоня-**

⁴⁴ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁴⁵ См.: Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. III. С. 171.

⁴⁶ *Allame Muhammed Hüseyin Tabatabai.* Op. cit. Cild 7, 2012. S. 92.

⁴⁷ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁴⁸ См.: там же.

⁴⁹ См.: Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. IV. С. 349.

⁵⁰ Пашазаде А.Г. Указ. соч. С. 263.

⁵¹ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁵² См.: там же.

лись бы многобожники [другим богам] наряду с Ним. Не назначали Мы тебя попечителем их (т.е. многобожников), и не поручитель ты за них” (6:107). Как комментирует данный аят Сейед Камал Факих Имани, «в аяте вновь подтверждается тот факт, что Аллах не желает принуждать людей уверовать в Истину. **“Если бы захотел Аллах, то не поклонялись бы многобожники [другим богам] наряду с Ним”**. В нем также еще раз подчеркивается то, о чем говорилось ранее: **“Не назначали Мы тебя попечителем их (т.е. многобожников)...”**. И не твое это дело заставлять их уверовать: **“...и не поручитель ты за них”**. Смысл этого аята очень глубок и состоит в том, что вера в Аллаха и Ислам не могут быть навязаны насильно. Поэтому наставление на этот путь должно основываться на логике, убеждении и умении проникнуть в умы и сердца людей. Суть идеи сводится к тому, что вера по принуждению ничего не стоит. Очень важно, чтобы люди поняли факты и восприняли их по своей собственной воле»⁵³.

Миссия Посланника Аллаха и обязанность его состоят только в том, чтобы передать людям Ниспослание и привлечь их внимание к наставлению Всевышнего и истинному пути: **“Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику, остерегайтесь [неповиновения]! Если же выслушаетесь, то знайте, что на Посланника Нашего возложена лишь ясная передача [ниспосланного откровения]” (5:92)**⁵⁴. Подобная мысль проходит и в аяте: **“Мы ведь не послали тебя стражем для них. Тебе надлежит лишь сообщить откровение. Воистину, когда Мы даем человеку вкусить Нашей милости, он ликует. Если же его поразит бедствие за то, что вершили его руки, то ведь человек неблагодарен” (42:48)**⁵⁵. Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади приводит следующее толкование этому аяту: “Если многобожники отвернутся от тебя и твоего учения после того, как им станет ясна истина, то пусть это не тревожит тебя, ибо ты не обязан заботиться об их деяниях и не будешь отвечать за то, что они творили. Тебе надлежит лишь донести откровение. Если ты исполнишь возложенную на тебя миссию, то Аллах непременно щедро вознаградит тебя, независимо от того, последуют они за тобой или отвернутся. Они будут держать ответ перед Аллахом. Он не оставит без внимания ни одного их поступка, ни

малого, ни великого, ни тайного, ни явного”⁵⁶. Из сказанного ясно, что Всевышний постоянно напоминал Пророку Мухаммаду, что дело Пророка заключается в разъяснении людям заповедей религии, а не в том, чтобы заставлять их принять религию. Аллах предоставляет своим творениям право выбора.

Коран предельно четко провозглашает религию делом совести каждого человека и не позволяет в этом отношении какого-либо насилия. Людям, вступившим в религию Аллаха, в Коране сказано: **“Аллах не запрещает вам быть добрыми и справедливыми с теми, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ. Воистину, Аллах любит беспристрастных” (60:8)**⁵⁷. Аллах не запрещает вам навещать язычников и неверующих, будь то ваши родственники или нет, оказывать им помощь и отвечать им добром на добро и справедливостью на справедливость, если они не сражаются с вами из-за вашей веры и не изгоняют вас из ваших домов. Вы не совершаете греха, когда поддерживаете с ними добрые отношения, и в этом нет ничего плохого⁵⁸. Это означает, что ислам дает полную свободу лицам других вероисповеданий исповедовать свою религию, осуществлять свою деятельность в соответствии со своими правилами и культурами. Как уже отмечалось, если бы Аллах захотел путем принуждения и насилия заставить людей принять ислам, то Он смог бы это сделать. Но данное принуждение противоречило бы принципам свободы убеждений и свободы принятия исламской религии: **“Если бы твой Господь пожелал, то уверовали бы все...” (10:99)**⁵⁹.

Вместе с тем смена религии или отступничество, считается самым тяжким преступлением в исламе⁶⁰. Отступничество из ислама происходит посредством отрицания истинности этой религии или отрицания одной из его основ⁶¹. Вероотступником (муртадом) в исламской терминологии называют человека, вышедшего из ислама и избравшего неверие⁶². Об этом в Коране сказано: **“А если кто из вас отступит от своей религии и умрет неверующим, то его деяния окажутся тщетными как в этом мире, так и в Последней**

⁵³ Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. III. С. 239.

⁵⁴ См.: Коран / Пер. и комм. М.- Н.О. Османова.

⁵⁵ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁵⁶ Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 271.

⁵⁷ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁵⁸ См.: Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 506.

⁵⁹ См.: Коран / Пер. и комм. И.Ю. Крачковского.

⁶⁰ См.: Абу Захра. Преступление и наказание в Исламе. Каир, 1989. С. 102.

⁶¹ См.: Рухуллах Хомейни. Тахрир аль-василя. Т. 1. Иран, 1990. С. 118.

⁶² См.: там же. Т. 2. С. 366.

жизни. Они являются обитателями Огня и останутся там вечно” (2:217)⁶³. Коран не допускает отступничество: “Воистину, Аллах не простит и не наставит на путь тех, которые уверовали, затем стали неверующими, затем опять уверовали, затем опять стали неверующими, а затем приумножили свое неверие” (4:137)⁶⁴. Конечно, ислам подобно всем остальным религиям не может не осуждать отход от него.

Однако следовало бы отметить, что коранические угрозы адресуются тем вероотступникам, кто в неверии закончит свою жизнь: “Воистину, от тех, которые не уверовали и умерли неверующими, не будет принято даже золото размером с землю, если кто-нибудь из них попытается откупиться этим. Им уготованы мучительные страдания и не будет у них помощников” (3:91)⁶⁵. О наказании за вероотступничество говорится также в аяте: “Гнев Аллаха падет на тех, кто отрекся от Аллаха после того, как уверовал, – не на тех, кто был принужден к этому, тогда как в его сердце покоилась твердая вера, а на тех, кто сам раскрыл грудь для неверия. Им уготованы великие мучения” (16:106)⁶⁶. Здесь под “великими мучениями” подразумевается Божия кара в Судный день.

По существу, в этом аяте говорится о двух категориях людей, принявших ислам, а затем отрекшихся от этой веры. К первой категории относятся те, кто, оказавшись в руках непримиримых врагов, под давлением и пытками на словах объявляют, что порывают с исламом и обращаются в язычество, но на самом деле сохраняют в душе истинную веру. Эти люди, безусловно, будут прощены. Более того, следует понять, что они вообще не совершили греха. Данный случай является примером допустимого акта. Ко второй категории принадлежат люди, сознательно кладущие свои души на алтарь идолопоклонства и неверия и в корне меняющие свое мировоззрение. Удел таких людей – гнев Аллаха и великое наказание, ибо подобные поступки разрушают мусульманскую общину и представляют собой форму бунта против исламского правительства. Такие действия, как отмечает аятолла Сейед Камал Факих Имани, нередко бывают продиктованы злым умыслом, в результате которого в руки врага попадают секреты мусульманского общества⁶⁷.

Ислам различает два типа вероотступников – “муртад фитри” и “муртад милли”. **Муртад фитри** – вероотступник, отец или мать которого при его зачатии были мусульманами, и который после достижения совершеннолетия заявил о себе как о последователе ислама, а затем отрекся от него. **Муртад милли** – вероотступник, отец и мать которого при его зачатии были неверующими, и который после достижения совершеннолетия был неверующим, затем принял ислам, а потом отрекся от него⁶⁸.

Какого наказания заслуживает вероотступник в соответствии с разными исламскими мазхабами? В шиитском (джафаритском) мазхабе *муртад фитри*, если он мужчина, не обладает правом на покаяние и сожаление, ему полагается смертная казнь. Если *муртад милли* является мужчиной, то ему предоставляется возможность покаяться и вернуться в ислам. Если он сделает это, то будет свободен, а если нет, то будет казнён. На женщину-вероотступницу (и *муртад фитри*, и *муртад милли*) смертная казнь не распространяется. Ей предоставляется возможность покаяться и вернуться в ислам. Если она покается, то будет освобождена, а если нет, то проведёт свою жизнь в тюремном заключении. В четырёх суннитских мазхабах (ханафитском, шафиитском, ханбалитском и маликитском) вероотступнику сначала предоставляется возможность покаяться. Если он покается, то будет освобожден, а если нет, то к нему будет применена смертная казнь. В данном вопросе в суннитских мазхабах нет разницы между мужчиной и женщиной, между муртадом фитри и муртадом милли⁶⁹.

Следует заметить, что некоторые из факихов не считают смертную казнь обязательным наказанием за вероотступничество. Они считают, что вид наказания за вероотступничество зависит от судьбы, который и вынесет относительно подсудимого необходимый вердикт с учетом обстоятельств отречения. Поэтому будет неправильным утверждать, что все без исключения исламские факихи призывают наказывать вероотступничество смертью⁷⁰.

Вообще возникают вопросы. Почему в исламской религии вероотступник наказывается смертной казнью? Разве это не противоречит свободе вероисповедания? И наконец, в чем причины такой строгой кары? Для ответа на эти вопросы

⁶³ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁶⁴ См.: там же.

⁶⁵ См.: там же.

⁶⁶ См.: там же.

⁶⁷ См.: Сейед Камал Факих Имани. Указ. соч. Т. V. С. 278.

⁶⁸ См.: Рухуллах Хомейни. Указ. соч. Т. 2. С. 366.

⁶⁹ См.: Абдурахман аль-Джазири. Аль-фикхаль-мазахи-баль-арба. Т. 5. С. 424.

⁷⁰ См.: Аятолла Хусейн Али Мунтазери. Дирасату фи вилайатиль-факихуафикхи аль-даулятиль-исламия. Т. 3. С. 387.

рассмотрим некоторые особенности мусульманского права.

Шариатские законы и правила делятся на два вида – на индивидуальные нормы, относящиеся к каждой отдельной личности, и общественные нормы, регулирующие общественную жизнь. Если вероотступник объявит публично о своем решении отречься от религии, то за это к нему будет применено шариатское наказание в виде смертной казни. Если же вероотступник не извещает об этом окружающих, то к нему не применяется шариатское наказание⁷¹. Как видим, наказание вероотступника является следствием его общественного греха, то есть вреда, который он наносит обществу, а не личных вероубеждений.

Своим поступком вероотступник посягает на право исламской общины на спокойное и безмятежное исповедание религии и ставит под угрозу веру тех людей, которые не обладают должными познаниями обо всех аспектах и тонкостях исповедуемой ими религии. Ещё на заре становления ислама некоторые из его недоброжелателей внешне принимали учение Посланника Аллаха, а затем становились вероотступниками, чтобы подобным деянием ослабить веру мусульман и отвадить их от новой религии: **«Часть людей Писания говорит: “Уверуйте в то, что ниспослано верующим, в начале дня и перестаньте верить в конце его. Быть может, они обратятся вспять”» (3:72)**⁷².

Вероотступничество с позиций ислама заслуживает строгого наказания. Во-первых, потому что оно расстраивает нравственный порядок и дезорганизует духовную гармонию исламской общины. Чем больший вред будет наносить преступление вере и духовности общины, тем более тяжким наказанием оно будет караться. Во-вторых, целью строгого наказания за вероотступничество является пресечение возможных случаев отречения от религии. До тех пор, пока вероотступник не объявил о своём решении отречься от ислама, никому нет до него дела, и он не считается преступником, нарушившим общественные нормы. В этом случае вероотступничество рассматривается как грех и проступок, не несущий вред обществу, и к нему не применяется смертная казнь. Но после его публичного заявления о вероотступничестве к нему применяются соответствующие меры, чтобы предотвратить возможность подобным мыслям захватить умы других людей. В-третьих,

наличие в шариате уголовно-правового наказания за вероотступничество указывает на значимость и ценность религии в мусульманском обществе, а также оберегает веру и убеждения мусульман. В-четвертых, существование в исламе наказания за вероотступничество становится причиной более тщательного его изучения со стороны иноверцев, намеревающихся стать мусульманами, и предотвращает приход в ислам слабоверных и сомневающих личностей. В-пятых, с точки зрения исламской религии земные наказания становятся причиной уменьшения, а в некоторых случаях и отмены наказания в загробном мире.

Из сказанного можно сделать вывод, что, вероотступничество в исламе не является преступлением, если рассматривать его как право отдельного человека. Но оно, несомненно, является преступлением, если рассматривать его как посягательство на общественный покой и общественное развитие.

По велению Всевышнего мусульмане обязаны уважать религиозные убеждения других и стремиться к тому, чтобы жить в мире с ними на основе заключенного договора. Даже в случае ведения справедливой войны мусульмане не вправе разрушать на территории противника церкви, монастыри и синагоги, а также причинять вред их служителям. Наоборот, в Коране существует следующий аят: **«Они были несправедливо изгнаны из своих жилищ только за то, что говорили: “Наш Господь – Аллах”». Если бы Аллах не позволил одним людям защищаться от других, то были бы разрушены кельи, церкви, синагоги и мечети, в которых премного поминуют имя Аллаха...» (22:40)**⁷³. Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади по поводу этого аята пишет: «Язычники доставляли правоверным страдания, искушали их и своими поступками вынудили их покинуть родной город. Это было величайшей несправедливостью, потому что язычники мстили правоверным только за то, что те говорили: **“Наш Господь – Аллах”**». Они считали единственным грехом мусульман то, что они уверовали в Аллаха и искренне поклонялись Ему одному. Все это свидетельствует о мудрости предписания сражаться за веру. Мусульмане ведут джихад для того, чтобы дать отпор неверующим, которые притесняют правоверных и первыми начинают притеснять их. Джихад позволяет положить конец несправедливости и враждебности со стороны неверующих и помогает правоверным открыто выполнять предписания религии. Но это было бы невозможно,

⁷¹ См.: *Аятолла Макарем Ширази*. Вопросы по фикху // <http://makarem.ir/Question/ViewQuestion.aspx?lid=5&mid=247453>

⁷² См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁷³ См.: там же.

если бы Аллах не наделил борцов за веру возможностью сражаться с неверующими. И тогда были бы разрушены кельи людей Писания, иудейские синагоги, христианские церкви и мусульманские мечети. В этих местах поклонения часто поминают Бога, совершают молитвы, читают Его писания и поминают Его самыми различными способами⁷⁴. В этой связи Пророк Мухаммад(с) говорил: **“Не относится к нам тот, кто призывает к нетерпимости, и не относится к нам тот, кто сражается, побуждаемый нетерпимостью, и не относится к нам тот, кто умер в своей нетерпимости”**⁷⁵. Такими толерантными наставлениями Всевышнего руководствовался Посланник Аллаха в продолжение всего своего пророческого служения. Коран содержит немало и других аятов, призывающих к проявлению терпимости. Например: **“О те, которые уверовали! Позаботьтесь о себе. Если вы последовали прямым путем, то вам не причинит вреда тот, кто впал в заблуждение. Всем вам предстоит вернуться к Аллаху, и тогда Он поведает вам о том, что вы совершали” (5:105)**⁷⁶. Призыв верующих к терпимости звучит и в аяте, где Аллах взывает Пророка: **“Если ты, призовешь их к**

пути прямому, не последуют они зову твоему. Зришь ты, как устались они на тебя, но не видят они. Будь снисходителен к людям, вели им добро творить и отстранись от невежд” (7:198-199)⁷⁷. В этих словах коротко и доходчиво постулируют качества, необходимые для руководителя, проповедника и наставника людей. Обращаясь к Пророку, Аллах указывает, каким должен быть лидер и проповедник. Он говорит ему, что нельзя быть слишком взыскательным к людям, а нужно с пониманием относиться к их оправданиям и не требовать от них больше, чем они могут: **“Прости же их и будь великодушен, ведь Аллах любит творящих добро” (5:13)**⁷⁸.

Итак, анализ многочисленных аятов показывает, что в Коране конституированы свобода выбора, свобода совести и религии, которые являются предпосылкой практической деятельности и жизненной позиции правоверных мусульман, определяя тем самым весь уклад их человеческой жизни. Свобода совести, являясь неотъемлемой слагаемой свободы человеческой личности в исламе, выступает одним из основных принципов Корана и действует на протяжении коранических событий как изначальная основа, на которой должны базироваться пути, ведущие к истинной вере в Аллаха. Это позволяет нам утверждать, что *Коран – это источник права на свободу совести в исламе.*

⁷⁴ См.: Абд ар-Рахман бин Насир ас-Саади. Указ. соч. С. 467.

⁷⁵ Мухаммада Абади. Толкование хадисов “Аунуль-Мабуд”. Раздел Сунаан Аби Дауд, хадис № 5121; Полосин А.В. “Почему я стал мусульманином?” // [http:// www.e-islam.ru/news/?ID=382](http://www.e-islam.ru/news/?ID=382)

⁷⁶ См.: Коран / Пер. Э. Кулиева.

⁷⁷ См.: там же.

⁷⁸ См.: там же.